

ВОСТОКОВЕДЕНИЕ

DOI 10.24412/1829-0450-2025-3-167-177
УДК 297

Поступила: 30.03.2025г.
Сдана на рецензию: 08.04.2025г.
Подписана к печати: 01.07.2025г.

ГИПОТЕЗА О СУЩЕСТВОВАНИИ ЛЮДЕЙ ДО АДАМА: АНАЛИЗ 30-го АЯТА СУРЫ АЛЬ-БАКАРА ИЗ КОРАНА

М.А. Чплахян

*Российско-Армянский (Славянский) Университет
merich1995@gmail.com
ORCID: 0009-0003-3022-4187*

АННОТАЦИЯ

Данное исследование представляет собой критическое изучение и выявление вопросов, связанных с сотворением первого человека в Коране. Анализ 30-го аята суры Аль-Бакара предлагает гипотезу существования допотопного человека до Адама, основанную на лингвистическом и семантическом анализах аята.

Ключевые слова: Коран, аят, Адам, халиф, дочеловек.

Введение

О происхождении первого человека существует множество мифологических и религиозных теорий. Большинство из них предлагает точку зрения, согласно которой человеческий род происходит от пары

прародителей – первых людей, которые стали матерью и отцом всех остальных. В авраамических религиях этой парой являются Адам и Ева. В Коране также встречается повествование о них, однако глубокий анализ аятов свидетельствует о том, что этот известный сюжет о сотворении человека, присутствующий во многих мифах и религиях, в исламе был дополнен только посредством хадисов¹.

При анализе 30-го аята суры Аль-Бакара возникают вопросы, которые ставят под сомнение существование в исламе этого сюжета в точно таком же виде. Интерпретация аята дала основание предложить рабочую гипотезу, которая предполагает, что представленный в Коране Адам не был первым человеческим существом.

Целью исследования является выявление из вышеупомянутого аята Корана тех свидетельств, которые указывают на сотворение первого человека, изучение толкований (тафсиров²), сопоставление имеющихся аргументов, что позволит понять истинный образ Адама в Коране.

В ходе толкования аята будут представлены несколько проблем, требующих разъяснения, решение которых будет дано преимущественно с применением лингвистических и логических методов. Лингвистический метод будет предполагать семантическое и грамматическое исследование некоторых ключевых слов, связанных с проблемой, а логический метод – помещение существующего исламского укоренившегося мышления в логику, проверку их соответствия основным и догматическим исламским принципам, а в противном случае – предложение новых решений.

Актуальность работы теоретически обусловлена тем, что в научной литературе среди многочисленных исследований богословов гипотеза о существовании дочеловека до Адама в Коране рассматрива-

¹ Хадисы (حديث) – это сообщения о различных эпизодах из жизни Мухаммада, его слова, которые передавались в письменной или устной форме. Хадисы Пророка являются вторым подлинным и неоспоримым источником исламского вероучения. Первый – это Коран.

² Тафсир (араб. التفسير – букв. разъяснение) – толкование Корана и сунны, дисциплина исламского богословия.

лась редко, а при рассмотрении не проводилось всеобщее и всестороннее исследование.

С научно-практической точки зрения актуальность работы обусловлена тем, что проявления образа Адама, сомнения вокруг утверждения о том, что он является отцом человечества, интересным образом отразились в современном исламском мире, став основой для многочисленных религиозных споров и разногласий. Данные несогласия проявились не только в высказываниях и публичных выступлениях отдельных религиоведов, но и нашли место в основной идеологии новой ветви ислама – Ахмадии³, сформировавшейся в конце XIX-го века.

30-й аят суры Аль-Бакара

И вот, сказал Господь твой ангелам: «Я установлю (делаю) на земле наместника (халифа)». Они сказали: «Разве Ты установишь на ней того, кто будет там производить нечестие и проливать кровь, а мы возносим хвалу Тебе и святим Тебя?» Он сказал: «Поистине, Я знаю то, чего вы не знаете!» (К. -2:30)

В результате анализа аята среди выдвинутых вопросов мы выделили три: исследование образа Адама как халифа, наличие у ангелов предварительных данных о природе последнего до сотворения Адама и семантический анализ слова *ja'ala*.

Адам как халиф

Различные толкования термина *xalif* свидетельствуют о том, что корень *xalafa* (خلف) в арабском языке прошел долгий путь смыслового развития и имеет много значений. Согласно некоторым точкам зрения, *xalifat* может передаваться только от Аллаха [1]. Если следовать этой мысли, то термин *xalif* должен восприниматься как *xalifat-u-llah*. В

³Ахмадия (араб. الجماعة الإسلامية الأحمدية), транслитерация: аль-Джамаа аль-Исламия аль-Ахмадийя) – исламское религиозное движение, основанное в Британской Индии в конце XIXв.

Коране титул *halifat-u-llah* использовался только при указании на Адама и Дауда. В 30-м аяте суры Аль-Бакара мы уже увидели, что Адам является *halifat-u-llah* – «наместником Аллаха», а в 26-м аяте суры Сад видим также факт ношения этого титула Даудом:

«О Дауд, Мы сделали тебя наместником (халифом) на земле, суди же среди людей по истине и не следуй за страстью, а то она сведет тебя с пути Аллаха! Поистине, те, которые сбиваются с пути Аллаха, – для них сильное наказание за то, что они забыли день расчета!» (К. -38:26).

В толковании Аль-Куртуби указывается, что в 30-м аяте суры Аль-Бакара Адам считается *halifat-u-llah*, поскольку он был первым пророком [2]. Значительная часть богословов, в свою очередь, предлагает мысль о том, что в аяте слово употреблено не в смысле *halifat-u-llah*, а *halifat rasul allah* – халиф посланника Аллаха [3]. Основой для этого утверждения является хадис ибн Ханбала, в котором один мужчина обратился к Абу Бакру: «О, халиф Аллаха (*halifat-u-llah*)», а последний поправил: «Я не халиф Аллаха, а [*халиф*] посланника Аллаха» [4]. Полагаем, что в аяте мы не можем применить значение слова *halif* как «халиф посланника Аллаха», так как Адам с хронологической точки зрения не мог быть халифом пророка Мухаммада. В поисках смысла слова *halif* мы встречаем значение последовательного замещения одного другим на земле [5]:

«Потом сделали Мы вас преемниками (xalaaif) после них на земле, чтобы посмотреть, как вы будете действовать» (К. -10:14).

Xalaaif – это множественное число слова *halif*, и в аяте имеется в виду мысль о замещении одного другим на Земле [6]. Если попытаемся применить тот же смысл в 30-м аяте суры Аль-Бакара, то получится, что он и все человечество во главе с ним пришли заменить какое-то неопределенное существо. В результате применения слова *halif* в смысле замещения одного другим мы предлагаем гипотезу о существовании дочеловека до Адама на Земле, чьим *halif*-ом стал Адам. Несомненно, эта точка зрения не была бы предложена нами, если бы не было других аргументов, свидетельствующих об этом в Коране.

Ангелы об Адаме

«...Разве Ты установишь на ней того, кто будет там производить нечестие и проливать кровь, а мы возносим хвалу Тебе и святим Тебя? ...» (К. -2:30)

В аяте указывается, что когда ангелы узнают, что Аллах создаёт халифа на Земле, они сразу спрашивают, почему он создаёт существо, которое будет проливать кровь на Земле и творить там беспорядки. Если Адам был первым в своем роде, то возникает вопрос, откуда ангелы должны были знать столько данных о нем. Связанная с вопросом одна точка зрения предлагает применение метода кияса⁴: ангелы просто сравнивают человеческое существо с джиннами, ранее жившими на Земле. Последние отличились пролитием крови и созданием беспорядков, что и стало причиной выражения ангелами такого мнения [7]. Однако в Коране нет никаких данных о проживании джинов на Земле. Согласно другой точке зрения, ангелы просто задали этот вопрос по наитию или прочитали об этом на Хранимой Скрижали– *al-lauh al-mahfudh* (اللوح المحفوظ) [8].

Для изучения проблемы считаем достоверным рассмотрение природы ангелов, чтобы понять, могли ли они просто делать предположения или самостоятельно приобретать знания. Об этом лучше всего узнаем в следующих строках:

Они сказали: «Хвала Тебе! Мы знаем только то, чему Ты нас научил. Поистине, Ты – знающий, мудрый!» (К.-2:32)

Аят, кроме знания, данного ангелам Аллахом, исключает наличие у последних какого-либо другого знания. О такой сущности ангелов свидетельствует также 27-й аят суры Аль-Анбия:

«Не опережают они Его в слове, и по повелению Его они действуют» (К.-21:27).

В толковании Аль-Куртуби указывается, что ангелы не говорят, пока не заговорит Аллах, и не делают ничего без повеления последне-

⁴ Кияс (قياس) – это религиозное суждение, которое выносится мусульманскими богословами на основе аналогии со схожими решениями, изложенными в Коране и принятыми Мухаммадом.

го [9]. Это позволяет утверждать, что ангелы просто не могли делать выводы или самостоятельно читать то, что было написано на Хранимой Скрижали – *al-lauh al-mahfudh*.

В первую очередь заслуживает внимания тот факт, что подобный вопрос ангелов, связанный с описанием природы человека, звучит сразу после слова *halif*. В предыдущем разделе было отмечено, что слово имеет значение замещения, следования одного за другим. Если в данном аяте слово халиф употребляем в вышеупомянутом смысле, то суждение, данное ангелами об Адаме и его потомстве, не звучит удивительно, так как они ранее были свидетелями таких же действий подобного существа. Это позволяет еще раз поставить под вопрос мысль о том, что Адам является праотцом человечества.

Семантический анализ глагола *ja'ala* (جعل)

И вот, сказал Господь твой ангелам: «Я установлю (делаю) на земле наместника (халифа)». Они сказали: «Разве Ты установишь на ней того, кто будет там производить нечестие и проливать кровь, а мы возносим хвалу Тебе и святим Тебя?» Он сказал: «Поистине, Я знаю то, чего вы не знаете!» (К. -2:30)

В аяте использован глагол *ja'ala* (جعل), который, полагаем, выбран не случайно. Глагол *ja'ala* выделяется своим многозначным употреблением. С точки зрения смысла глагол *ja'ala* сравнивают с глаголом готовить – *sana'* (صنع), но с тем отличием, что *ja'ala* более общий и может применяться даже в форме «начал готовить» (جعل يصنع). В данном случае имеем значение «начинать» глагола *ja'ala*. С другой стороны, *ja'alatun* (جالة) употребляется в значении маленькой финиковой пальмы [10]. Аль-Халил ибн Ахмад отмечает, что *ja'ala* – это дополнительный и более общий смысл глагола *sana'*, который имеет значение превращения из чего-то во что-то другое, изменения (التحول) [11]. Полагаем, что последнее можно считать основным значением глагола *ja'ala*, которым можно будет объяснить другие. Как, например, *ja'alatun* – это та маленькая финиковая пальма, которая орошалась и поливалась только дождевой водой. Она выросла меньше, чем другие

виды финиковой пальмы, и возможно, что в лингвистическом смысле применением *ja'alatun* имелся в виду переход от маленького к большому размеру, изменение (التحوّل). Таким же образом можно рассматривать также переносное значение слова *ja'alun* (عَلّ) – «плата, вознаграждение» от *ja'ala* (عَلّ) [12]. В этом случае имеем вознаграждение за какую-то работу или действие, то есть работа преобразовалась в деньги (التحوّل). В другом смысле корень *ja'ala* (عَلّ) указывает на самку, готовую к оплодотворению [13]. Говорится *kalbatun muj'il* – كلبّة مجعل. В этом случае также возможно получить предыдущую мысль: *ja'ala* применено в значении изменения, превращения – собака превратилась в мать-собаку. Таким же образом, если попытаемся объяснить также аят, то получится, что и здесь речь идет о преобразовании: кто-то превращается в халифа на Земле, следовательно, до того, как стать халифом, было существо, которое преобразовалось в халифа.

Основой для такого наблюдения и анализа, связанного с глаголом *ja'ala*, стал не только этот аят. Выделили особенно 189-й аят суры Аль-Араф:

«Он – тот, кто сотворил вас из одной души и сделал (عَلّ) из нее пару, чтобы успокаиваться у нее. Когда же он ее покрыл, она понесла легкую ношу и шла с ней; когда же она отяжелела, они оба воззвали к Аллаху, Господу их: «Если Ты даруешь нам праведного, мы будем Тебе благодарны!» (К. -7:189)

Одна душа или одна личность, из которой создана его пара, согласно толкованиям Ибн Касира, Ат-Табари и Аль-Куртуби – это Адам, а пара – его жена [14]. В толкованиях аята не находим разъяснения для применения глагола *ja'ala* в значении создать. Этот вопрос возникает, особенно, после толкования 1-го аята суры Ан-Ниса, когда в Коране мы встречаем повторение того же текста с разницей в одном слове:

«О люди! Бойтесь вашего Господа, который сотворил вас из одной души и сотворил (خلق) из нее пару ей, а от них распространил много мужчин и женщин. И бойтесь Аллаха, которым вы друг друга упрашиваете, и родственных связей. Поистине, Аллах – над вами надсмотрщик!» (К. -4:1)

Возникает вопрос, в чем разница между *halaka* и *ja'ala* в аятах, выражающих одну и ту же мысль. Иракский современный богослов, преподаватель университета Шарджа Фадиль ас-Самарай отмечает, что во втором аяте, где применен глагол *ja'ala*, не имеются в виду Адам и Ева, а речь идет об их потомстве [15]. *Ja'ala* в основном ситуация после *halaka*, последнее происходит раньше. *Ja'ala* имеет значение сделать, превратить (صير), как, например, в 60-м аяте суры Аль-Маида:

«Скажи: «Не сообщить ли мне вам более злостное, чем это, по награде у Аллаха? Тот, кого проклял Аллах и на кого разгневался, и сделал (جَعَلَ) из них обезьян и свиней, и кто поклонялся тагуту. Эти – злостнее по месту и более сбившиеся с ровного пути» (К. -5:60).

Аллах не создавал их обезьянами и свиньями, а сделал их такими.

«И вот, Господь испытал Ибрахима словесами и потом завершил их. Он сказал: «Поистине, Я сделаю (جَعَلَ) тебя для людей имамом». Он сказал: «И из моего потомства?» Он сказал: «Не объемлет завет Мой неправедных» (К. -2:124).

Он не создал имама, а сделал имамом созданное существо.

Из всего этого можно предположить, что любое «из нее сделал ее пару» всегда следовало за *halaka*. В этом случае в 189-м аяте суры Аль-Араф, где применен глагол *ja'ala*, имеем пример сотворения, которому предшествовало сотворение, начинающееся с глагола *halaka* в 1-м аяте суры Ан-Ниса. Полагаем, что вышеприведенный анализ этих двух глаголов дает возможность еще раз предложить гипотезу о существовании других человеческих существ до Адама. 30-й аят суры Аль-Бакара – «Я установлю (делаю) на земле наместника (халифа)» подтверждает, что сотворение Адама как халифа непосредственно связывается с глаголом *ja'ala*, а не *halaka*.

Заключение

Таким образом, проведенное исследование дает выявление и критическое изучение вопросов, имеющих в Коране относительно сотворения первого человека. Полагаем, что 30-й аят суры Аль-Бакара

предлагает мысль о том, что Адам не был первым человеческим существом на Земле. Основой для этого вывода стали:

- ✓ семантическое исследование слова *xalif*, данного Адаму в аяте: толкование слова делает ясной мысль о том, что Адам назван халифом, так как был заместителем других, предыдущих поколений на Земле;
- ✓ удивительное знание ангелов, видящих природу и путь Адама до его сотворения, которые, по всей вероятности, обладали этим знанием, имея перед собой пример дочеловека;
- ✓ семантический анализ глагола *ja'ala* (جاء)، в котором указывается основное значение глагола – преобразование; превращение Адама в халифа предполагало преобразование одного существа в другое – преобразование дочеловека в разумного человека по примеру Адама.

Полученные результаты дают возможность взглянуть под новым углом на историю сотворения первого человеческого существа в Коране.

ЛИТЕРАТУРА

1. محمد فياض، اعجازات القرآن قيـان خلق الإنسان، دار الشروق، ١٩٩٩ م.، ص. ١٦.
2. محمد بن أحمد الأصاري القرطبي (رحمته الله)، الجامع لأحكام القرآن، مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٦ م.
<http://quran.ksu.edu.sa/tafseer/qortobi/sura2-aya30.html#qortobi>
(01.10.2024)
3. صلاح الصاوي، الويز في فقه الخلافة، دار الإعلام الدولي، ب.د.ت.، ص. ٩.
4. الامام الحافظ شيخ الاسلام، الانكار من كلام سيد الأرار، المجلد الاول، مكتبة زار مصطفى اهياز، الرياض، ١٩٩٧ م.، ص. ٤٣٦.
5. إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، دار طيبة، ب.د.ت.
<https://quran.ksu.edu.sa/tafseer/katheer/sura10-aya14.html#katheer>
(25.09.2024)
6. محمد بن محمد بن عبد الرزاق المرتضي الزيدي، تاج العروس من واهر القاموس، الجزء ٢٣، طبعة الكويت، ب.د.ت.، ص. ٢٦٥.
7. فخر الدين الرازي، التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب، الجزء الثاني، دار الفكر، ب.د.ت.، ص. ١٨٥.
8. محي الدين شيخ زاده، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، الجزء الاول، دار الكتب العلمية، ١٩٩٠ م.، ص. ٤٩٨.

9. محمد بن أحمد الأَصاري القرطبي، أو عبد الله، الجامع لأحكام القرآن، مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٦ م.
<http://quran.ksu.edu.sa/tafseer/qortobi/sura21-aya27.html#qortobi>
 (01.10.2024)
10. أو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، كتاب العين، الجزء الأول، بيروت-لبنان، ب.د.ب.، ص. ٢٤٦
11. أو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، كتاب العين، الجزء الأول، بيروت-لبنان، ب.د.ب.، ص. ٢٤٦
12. محمد بن محمد بن عبد الرزاق المرتضى الرّبيدي، تاج العروس من واهر القاموس، الجزء ٢٨، طبعة الكويت، ب.د.ب.، ص. ٢٠٩
13. بن منظور، لسان العرب، الجزء ٦، بيروت: دار صادر، ١٩٩٣ م.، ص. ٢٢٢
14. إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، دار طيبة، ب.د.ب.
<https://quran.ksu.edu.sa/tafseer/katheer/sura7-aya189.html#katheer>
 (18.09.2024)
15. عرض وقفة أسرار لاغية
<https://tadars.com/tdbr/eloquence/5655> (13.09.2024)

REFERENCES

1. *Fayad Muhammad*. Qur'anic Miracles in the Explanation of Human Creation. Dar Al-Shuruq, 1999. P. 16.
2. *Al-Qurtubi, Muhammad ibn Ahmad al-Ansari Abu Abdullah*. Al-Jami' li Ahkam al-Qur'an. Mu'assasat al-Risalah, 2006. URL: <http://quran.ksu.edu.sa/tafseer/qortobi/sura2-aya30.html#qortobi> (accessed: 01.10.2024).
3. *Al-Sawy Salah*. Al-Wajeez fi Fiqh al-Khilafa. Dar Al-I'lam Al-Dawli, n.d. P. 9.
4. *Al-Imam Al-Hafiz Sheikh Al-Islam*. Al-Adhkar min Kalam Sayyid Al-Abrar. Vol. 1. Maktabat Nizar Mustafa Al-Abbaz, Riyadh, 1997. P. 436.
5. *Ibn Kathir, Ismail ibn Umar ibn Kathir Al-Qurashi Al-Dimashqi*. Tafsir Al-Qur'an Al-Azeem. Dar Taybah, n.d. URL: <https://quran.ksu.edu.sa/tafseer/katheer/sura10-aya14.html#katheer> (accessed 25.09.2024).
6. *Al-Zabidi*. Muhammad ibn Muhammad ibn Abd al-Razzaq al-Murtada. Taj al-Arus min Jawahir al-Qamus. Vol. 23. Kuwait Edition, n.d. P. 265.
7. *Al-Razi, Fakhr al-Din*. Al-Tafsir al-Kabir aw Mafatih al-Ghayb. Vol. 2. Dar al-Fikr, n.d. P. 185.
8. *Sheikhzadeh Muhyi al-Din*. Hashiyat Muhyi al-Din Sheikhzadeh ala Tafsir al-Qadi al-Baydawi. Vol. 1. Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 1990. P. 498.
9. *Al-Qurtubi Muhammad ibn Ahmad al-Ansari Abu Abdullah*. Al-Jami' li Ahkam al-Qur'an. Mu'assasat al-Risalah, 2006. URL: <http://quran.ksu.edu.sa/tafseer/qortobi/sura21-aya27.html#qortobi> (accessed: 01.10.2024).

10. *Al-Farahidi Abu Abd al-Rahman al-Khalil ibn Ahmad*. Kitab al-Ayn. Vol. 1. Beirut-Lebanon, n.d. P. 246.
11. Ibid.
12. *Al-Zabidi Muhammad ibn Muhammad ibn Abd al-Razzaq al-Murtada*. Taj al-Arus min Jawahir al-Qamus. Vol. 28. Kuwait Edition, n.d. P. 209.
13. *Ibn Manzur*. Lisan al-Arab. Vol. 6. Beirut: Dar Sadir, 1993. P. 222.
14. *Ibn Kathir Ismail ibn Umar ibn Kathir Al-Qurashi Al-Dimashqi*. Tafsir Al-Qur'an Al-Azeem. Dar Taybah, n.d. URL: <https://quran.ksu.edu.sa/tafseer/katheer/sura7-aya189.html#katheer> (accessed: 18.09.2024).
15. “Ard Waqfat Asrar Balaghiyyah” (Presentation: A Pause on Rhetorical Secrets). URL: <https://tadars.com/tdbr/eloquence/5655> (accessed: 13.09.2024).

THE HYPOTHESIS OF HUMAN BEINGS EXISTENCE BEFORE ADAM: ANALYSIS OF VERSE 30 IN THE AL-BAQARAH SURAH OF THE QURAN

M. Chplakhyan

Russian-Armenian (Slavonic) University

ABSTRACT

The conducted research provides a critical examination and exploration of questions surrounding the creation of the first human in the Quran. The analysis of the 30th verse of the Al-Baqarah surah suggests the hypothesis of a pre-human existence before Adam, based on linguistic and semantic analyses of the verse.

Keywords: Quran, verse, Adam, caliph, pre-human.